

معرفة الله والإيمان به وتوحيده في الفكر الإسلامي في ضوء سورة الملك (دراسة مقاصدية تحليلية)

ناسيني خوي گهوره و باوهر پيھيناني و بهيه كگرتني له هزري ئيسلامي
دا له ژير رۆشنایي سوپهتي الملك دا (تويزينه وهيه كي مه بهستي شيكارييه)

Knowledge of God, belief in Him and His monotheism in Islamic thought in the light of Surat Al-Mulk (Analytical purpose study)

به شدار عبد الله عبد الرحمن^١، هاشم إسماعيل إبراهيم^٢
بهشي پهروهدهي ئاييني، فاكه ئتي پهروهده، زانكوي كويه، شاري كويه، ههريمي كوردستان، عيراق
Corresponding author's e-mail: bashdarabdullah0@gmail.com

المخلص

دين الإسلام مبني على الأصول والمبادئ الإيمانية الفكرية، ويدعو إلى التفكر في ملكوت السموات والأرض بسائر المخلوقات التي موجودة فيهما، وفي قرآنه الذي أنزله على رسوله الكريم محمد (صلى الله عليه وسلم)؛ للوصول إلى معرفة الله الخالق الذي خلق كل شيء، والإيمان به وحده، فالمسلم عن طريقي التفكر في آيات الله تعالى الكونية وآياته التنزيلية يصل إلى معرفته تعالى. وهناك مقاصد للإيمان بالله تعالى. وأن العباد واجب عليهم أن يتفكروا في الإيمان بالله تعالى ويحلله ويبحث عن مقاصده؛ ليكونوا على علم يقيني تجاه ربهم "والإيمان به". وسورة الملك مليئة بالمواضيع الفكرية التي تدعو إلى الإيمان بالله تعالى، ويتحدث عن قدرته على كل شيء، ويذكر فيها أنواع توحيده وهي ثلاثة أنواع، وهي: توحيد الربوبية، والألوهية، والأسماء والصفات. ويبحث الباحث في بحثه هذا عن ركن الأول من الأركان الإيمان الستة، وهو الإيمان بالله تعالى وعبادته وحده، ويتحدث عن أنواع التوحيد الثلاثة بتفصيل، ونبين الصلة بين أنواع التوحيد الثلاثة، وبيّن مقاصد هذا الإيمان والتوحيد الكلمات الدالة: معرفة الله، الإيمان، التوحيد، المقصد، والفكر الإسلامي.

گوفاري زانكوي هه له بجه: گوفاريكي زانستي ته كاديميه زانكوي هه له بجه دهري دهكات	
DOI Link	http://doi.org/10.32410/huj-10517
ريڤكه وته كان	ريڤكه وتي وه رگرتن: ٢٠٢٢/١٢/١٥ ريڤكه وتي په سه ندردن: ٢٠٢٣/٤/١٠ ريڤكه وتي بلاو كوردنه وه: ٢٠٢٤/٣/٣١
ئيمه بلي تويزهر	bashdarabdullah0@gmail.com
مافي چاپ و بلاو كوردنه وه	© ٢٠٢٤ به شدار عبد الله عبد الرحمن، پ.ى.د هاشم إسماعيل إبراهيم، گهيشتن بهم تويزينه وهيه كراويه له ژير ره زامه ندى CCBY-NC_ND 4.0

تایینی ئیسلام له سه‌ربنچینه و بنه‌مای ئیمانی فیکری دامه‌زراوه و، داوای تێرامان له مه‌مله‌که‌تی ئاسمانه‌کان و زه‌ویبه‌هه‌مووئه‌و بوونه‌وه‌رانه‌یتیا‌یان دایه‌ ده‌کات، وه‌ بیر له‌ قورئانه‌که‌ی بکه‌نه‌وه‌ که‌ دایه‌ زاندوو‌ه‌ بۆ سه‌ر پیغه‌مبه‌ره‌ به‌ریزه‌که‌ی که‌ موحه‌ممده‌ (دروودی خودای گه‌وره‌ی له‌ سه‌ر بێت)؛ بۆ گه‌یشتن به‌ ناسینی ئه‌و خالق‌ه‌ی که‌ هه‌موو شتیکی دروست کردوو‌ه‌، و باوه‌ری پێی هه‌بێت به‌ تاکوته‌نهایی. چه‌ند مه‌به‌ستیکیش هه‌یه‌ له‌ باوه‌ر به‌ خوای گه‌وره‌ دا، به‌نده‌کانیش پێویسته‌ له‌ سه‌ریان بیر له‌ باوه‌ر به‌ خوای گه‌وره‌ بکه‌نه‌وه‌ و شی بکه‌نه‌وه‌ و بگه‌رێن به‌ داوای مه‌به‌سته‌کانی دا؛ تاوه‌کو له‌ سه‌ر زانستیکی دنیایی بن به‌ رانه‌ر په‌روه‌ردگاره‌ که‌ یان و باوه‌ر پێیان پێی. سوره‌تی الملک پره‌ له‌ بابته‌ی فیکری که‌ داوایاوه‌ر به‌ خودای گه‌وره‌ ده‌کات، و باسی ده‌سه‌لاتی خوای گه‌وره‌ به‌ سه‌ر هه‌موو شتیکی دا ده‌کات، هه‌روه‌ها باسی جووره‌کانی خوابه‌یه‌ کگرتن ده‌کات که‌ سێ جووره‌، ئه‌وانیش بریتین له‌: خوابه‌یه‌ کگرتن له‌ په‌روه‌ردگاریتی و، په‌رستراویتی و، ناو و سیفات‌ه‌کان.

له‌م لیکۆئینه‌وه‌یه‌ دا توێژه‌ر باس له‌ پایه‌ی یه‌که‌م له‌ شه‌ش پایه‌کانی باوه‌ر ده‌کات، که‌ بریتیه‌ له‌ باوه‌ریوون به‌ خودای گه‌وره‌ و په‌رستی به‌ تاکوته‌نهایی و، باسی سێ جووره‌که‌ی خوا به‌یه‌ کگرتن ده‌کات به‌ درێژی و، په‌یوه‌ندی نیوان هه‌ر سێ جووره‌که‌ی خوابه‌یه‌ کگرتن روونده‌ کاته‌وه‌ و، مه‌به‌ستی ئه‌و ئیمان و خوابه‌یه‌ کگرتنه‌ روونده‌ کاته‌وه‌.

وشه‌ کلیله‌کان: ناسینی خوای گه‌وره‌، ئیمان، خوا به‌ بگرتن، مه‌به‌ستی و، بیر ئیسلامی.

Abstract

The religion of Islam is built on intellectual and faith-based fundamentals and principles, and it calls for contemplation of the kingdom of the heavens and the earth with all the creatures that exist in them, and in its Qur'an which it revealed to its noble Messenger Muhammad (may God's prayers and peace be upon him); In order to reach the knowledge of God, the Creator who created everything, and to believe in Him alone, the Muslim, by reflecting on the cosmic verses of God Almighty and His revelations, reaches his knowledge of the Almighty.

There are purposes of faith in God Almighty. And that the servants are obligated to reflect on faith in God Almighty, analyze it, and search for its purposes. So that they may be aware of certainty towards their Lord, and believe in Him.

Surah Al-Mulk is full of intellectual topics that call for belief in God Almighty, and it talks about His power over everything, and mentions in it the types of His unification, which are three types, namely: the unification of Lordship, divinity, and the names and attributes.

In this research, the researcher discusses the first pillar of the six pillars of faith, which is belief in God Almighty and worshipping Him alone, and talks about the three types of monotheism in detail, and shows the connection between the three types of monotheism, and explains the purposes of this faith and monotheism.

الحمد لله الحكيم الذي قال: {أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ} (الأنعام: ٥٠)، الذي خلق كل شيء فقدره تقديراً، له ملك السموات والأرض وهو على كل شيء قدير، والصلاة والسلام على رسوله الكريم محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

فهو تعالى خلق الخلق ليعرفوه ويعبدوه، ويعرفوه بأسمائه وصفاته وأفعاله، ويعبدوه بالتوحيد، وهذا هو الغاية المطلوبة منهم، والاشتغال بذلك اشتغالاً بما خلق العبد له، وتركه وإهماله إهمالاً لما خلق له.

والإيمان بالله تعالى أصل الأصول، كانت حقيقة الإيمان أن يعرف العبد ربه الذي يؤمن به معرفةً يصل بها إلى اليقين، ويبلغ بها مرتبة الإحسان.

يرجع سبب اختياري لهذا الموضوع إلى حبي لهذا الموضوع وهو موضوع الفكر، لأن الفكر هو أساس الدين الإسلامي، بل مبدأ الإسلام والعقيدة، فهناك آيات في القرآن تدعوننا إلى أن نستعمل فكرنا ونتفكر في آيات الله تعالى الشرعية والكونية، كما قال تعالى: {أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ} (الأنعام: ٥٠)، فأمر الله تعالى بالتفكير على وجه الاستفهام؛ لأن الإنسان أعطاه الله العقل والتفكير؛ للتقدم، وبهذا ميز الله تعالى الإنسان عن باقي مخلوقاته وكرمه وفضله على سائر مخلوقاته، وأرسل له الرسل مع الكتب السماوية ووضع له ديناً ليبنى حياته وفق أسسه، ويجب عليه أن يعلم ما هو فكره وعقيدته، لأنه أصل إيمانه ومنبع عقيدته.

والغاية والهدف من كتابة هذا البحث فهو إظهار ناحية رئيسية من نواحي الدين الإسلام، وهو ناحية الفكر، لأن كثير من المسلمين لا يهتمون بالتواحية الفكرية في الإسلام بل ربما يعتقدون أنه لا تفكر في الإسلام، لأن الإسلام عندهم هو مجرد دين كالعرف والعادات، هذا وقد صار سبباً لعدم النظر من قبيل غير المسلمين إلى الإسلام بصورته الحقيقية؛ لهذا فالإسلام عندهم هو دين خالي من الفكر.

إشكالية البحث:

وتكمن إشكالية البحث في الأسئلة التي تطرح نفسها، وأوليس الإسلام مبنياً على الفكر كما يُعتقد، أو هل هو دين بلا فكر ومبني على الخرافات؟ وأوليس الإسلام والقرآن يدعوننا للحكمة والتفلسف عن طريق استعمال النظر والفكر؟

فرضية البحث:

ينطلق هذا البحث من الفرضية العامة على أساس أن الإسلام بأحكامه الاعتقادية الفكرية يدعو إلى معرفة الله تعالى والإيمان به وتوحيده، والمقصد من هذا المعرفة والإيمان والتوحيد في الفكر الإسلامي.

منهج البحث:

أتبع الباحث في كتابة بحثه هذا المنهج الاستقرائي الوصفي، التحليلي الاستنباطي، بحيث يقوم على جمع الآيات الدالة على موضوعات العقيدة الإسلامية في السورة، وبعد ذلك دراستها وتحليلها اعتماداً على كتب ومراجع تفسير القرآن الكريم، والسنة النبوية، والعقيدة الإسلامية، والفكر الإسلامي. واستنباط المقاصد والمضامين الفكرية.

خطة البحث:

قسّمت البحث إلى ثلاثة مباحث وتحتها مطالب:

المبحث الأول: مفهوم معرفة الله والإيمان به وتوحيده.

المطلب الأول: تعريف معرفة الله تعالى لغةً واصطلاحاً.

المطلب الثاني: تعريف الإيمان بالله تعالى لغةً واصطلاحاً.

المطلب الثالث: تعريف توحيد الله تعالى لغةً واصطلاحاً.

المبحث الثاني: معرفة الله والإيمان به من توحيد الربوبية والأسماء والصفات في ضوء سورة الملك.

المطلب الأول: نوع الأول: التوحيد الربوبية.

المطلب الثاني: نوع الثاني: توحيد الأسماء والصفات.

المطلب الثالث: معرفة الله والإيمان به من توحيد الألوهية في ضوء سورة الملك.

المبحث الثالث: المقصد من التوحيد، وهما في الفكر الإسلامي في ضوء سورة الملك.

المطلب الأول: المقصد من التوحيد.

المطلب الثاني: معرفة الله والإيمان به وتوحيده في الفكر الإسلامي في ضوء سورة الملك.

ولقد اعتمدت في بحثي هذا على كتب العقيدة القديمة والحديثة، كما عدت إلى كتب التفسير القديمة والحديثة.

المبحث الأول**مفهوم معرفة الله والإيمان به وتوحيده**

إنّ أول واجب على العبد هو معرفة العبد ربّه بالتوحيد الذي خلقه؛ ليعبد خالقه وحده، ويوحّده، ويتقن في عبادته، ويكفر بعبادة غيره (ابن تيمية، ١٤٢٦هـ، ٥٠١/١، ابن أبي العزّ، ١٩٩٠م، ٢٣/١، حكيم، ٢٠٠٦م، ٦٧/١)، كما قال تعالى: {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا} (الملك: ٢)، فالله تعالى هو الذي خلقهم ويحييهم ويميتهم، وهم يجب عليهم الاستجابة على أحسن الوجه، وكما قال النبيّ (صلى الله عليه وسلم): ((من وحّد الله وكفر بما يعبد من دون الله، حرّم ماله ودمه، وحسابه على الله)) (مسلم، ٢٠١٥م: ٢٩)، وعن ابن عباس (رضي الله عنهما): أنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لما بعث معاذاً (رضي الله عنه) على اليمن، قال: ((إنك تقدّم على قوم هم أهل الكتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله، فإذا عرفوا الله...)) (البخاري، ٢٠١٥م: ٢٣٢)، فظاهر في الحديث أنّ أول شيء يجب الدّعوة إليه هو عبادة الله تعالى ومعرفته.

المطلب الأول

تعريف معرفة الله تعالى لغةً واصطلاحاً:

أولاً: تعريف معرفة الله لغةً:

المعرفة لغةً: المعرفة والعرفان: هو إدراك شيءٍ بتفكيرٍ وتأملٍ وتدبّرٍ لأثره، وهو أخصّ من العلم، وضده: الإنكار والإعراض، قال تعالى: {يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ} (التحل: ٨٣)، أي: يعرفونها ولكن ينكرونها كأنّما لم يعرفوها (الأصفهاني، ٢٠٠٩م: ٥٦٠-٥٦١).

ثانياً: المعرفة اصطلاحاً:

هي إدراك شيءٍ على ما هو عليه، وهي مسبوقَةٌ بجهلٍ، بخلاف العلم، ولذلك يسمّى الله تعالى بالعالم، لا بالعارف (الجرجاني، ٢٠٠٤م:

١٨٥)؛ لأنَّ المعرفة: إدراك الشَّيء بتفكيرٍ وتأملٍ لآثاره، وهو أخصُّ من العلم، وهي تستعمل في العلم القاصر الذي يتوصَّل إليه بالتفكير، لذلك تستعمل المعرفة للإنسان، والعلم لله تعالى (الأصفهاني، ٢٠٠٩م: ٥٦٠).

ولفظ "الله": اسم علم لذاته، وليس مشتقاً، وأصله: إله بمعنى المألوه (الفراهيدي، ٢٠٠٣م: ٨٢/١، الفيروزآبادي: ٢٠٠٨م: ٦٩)، كما قال تعالى: { وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ } (الزَّخْرَف: ٨٤)، أي: هو الله المألوه المعبود في الأرض من قبل البشر والمألوه المعبود في السماء من قبل الملائكة، وهو اسم عربي وليست له صيغة التثنية والجمع، وهو اسم علم على المعبود الحق (الصابوني، ١٩٨١م: ١٦٧/٣).

ثالثاً: معرفة الله تعالى:

هي أول ولب دعوة النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) للنَّاس وللخلق أجمعين (الأشعري، ١٤١٣هـ: ١٥٤) وهي حقُّ الله تعالى على القلوب (عزَّ الدين، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م: ٣٠-٣٤)، وهي معرفة الإنسان ربَّه الذي خلقه كما عرَّف نفسه بنفسه لهم، والإقرار بأنَّه الله الواحد في ذاته وربوبيته وأسمائه وصفاته وألوهيته لا شريك له، ومعرفة الطريق الذي يوصل العبد بالله ويتقرَّب منه، ومعرفة ما يرضيه تعالى؛ ليفعله (ابن جماعة، ٢٠٠٥م: ٣٦، الحلبي، ١٩٧٩م: ١٩٦/٢، الغزالي، ٢٠١٠م: ٨٨)، وهي كانت الأصل والأساس في حياة البشريَّة دائماً، ولكنَّ الإلحاد كان شاذّاً منذ البداية والقدم (باير، ٢٠٢٠م: ١٦٧/١).

المطلب الثاني

تعريف الإيمان بالله تعالى لغةً واصطلاحاً

أولاً: الإيمان لغةً:

يدور معناه حول التصديق والثقة والإيقان، وجميعها متقاربة متداخلة (زقزوق وآخرون، ٢٠٠٣م: ٢٤٨)، ومصدره: الأمن، وهو الأمانة التي هي عكس الخيانة، ومعناها: طمأنينة القلب وقراره وزوال الخوف (الأصفهاني، ٢٠٠٩م: ٩٠، ابن فارس، ١٩٧٩م: ١٣٣)، فهو ضدُّ الخوف أيضاً (الزَّازي، ١٩٨٦م: ١١)، وزاد عليه ابن تيمية (١٩٩٧م: ٩٦٧/٣، ١٤٢٢هـ: ٨٠) بقوله: وذلك القرار والطمأنينة، إنَّما يحصل إذا استقرَّ التصديق والانقياد في القلب، أي: أنَّ الإيمان متضمَّن للإقرار.

ثانياً: الإيمان شرعاً: وله جهتان:-

الجهة الأولى: جهة مورد الإيمان: وهي أنَّ الإيمان: قولٌ وعملٌ، مع نيةٍ وإصابة السنَّة (الحميدي، ١٩٩٧م: ٤١، البربهاري، ١٤٢٦هـ: ٥٢)، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (الغزالي، ٢٠١٠: ٣٨٥/١، البغوي، ١٩٨٣م: ٣٩/١)؛ يزيد بلا نهاية، وينقص حتى لا يبقى منه شيء (ابن بطة، ١٩٩٤م: ١٣٣/١، الخلال، ١٩٨٩م: ١-٥٨٢/٣-٥٨٣)؛ والمقصود من القول والعمل، هو قول القلب واللِّسان، وعمل القلب والجوارح (ابن تيمية، ١٩٩٩م: ١١٣)، وأحسن العمل في قوله تعالى: {أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا} (الملك: ٢)، ما يجمع فيه القلب واللِّسان والجوارح ومطابقة الشَّرْع، وهو شاملٌ لجميع العبادات؛ لأنَّ الامتحان شاملٌ؛ فالله تعالى يمتحن قلوبنا وعقلنا ولساننا وبدننا، والمسلم عليه أن ينجح من جميعها، وقد ورد لفظ "أحسن" للمنافسة والمسابقة؛ لكي يتيقنوا في العمل من أجل وصول أعلى مراتب الجنَّة (القرطبي، ٢٠٠٦م: ١١٢/٢١).

الجهة الثانية: الجهة التي يجب أن يؤمن به الإنسان ليعدَّ مؤمناً، وهو أركان الإيمان وأساس التدين (باير، ٢٠١٧م: ٢١/٣): فعرفه النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم) وقال: الإيمان: ((أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره)) (مسلم، ٢٠١٥م: ٢٣).

وقد جمع الإمام النووي جهتي الإيمان في تعريفه للإيمان بأنه: هو معرفة واعتقاد وعمل، وهو مركب من جزأين أساسين: الإيمان بالله وبالرسل (النووي، د: ٣)، وقصد الإمام في جعله الإيمان جزأين، هو لأن معرفة الله ورسله والإيمان بهما، يلزم الإيمان بكل ما يأمران به، وبكل ما أخبرنا الله به على لسان رسله؛ كالإيمان بالملائكة، والكتب، واليوم الآخر وأمورها، والقدر (النووي، د: ٣-٤ و ٥)، وليس قصده إزالة أركان الإيمان الأخرى، وإنما أراد تلخيصه من هذين الركنين الأساسيين.

ثالثاً: الإيمان بالله تعالى: هو: جريان الفكر وقبول القلب وانقياده التابع للمعرفة والعلم، والتصديق الجازم والإقرار الكامل والاعتراف التام بوجود الله تعالى وبوحدانيته في ذاته وربوبيته وألوهيته واستحقاقه لكافة الأسماء والصفات الكمال والجلال، وأنه واحدٌ أحدٌ ليس له شريكٌ ولا مثيلٌ، لا في شيءٍ من خصائصه، ولا في ما هو عليه من صفاته اللازمة له والجائزة عليه والمستحيلة عليه، والعمل بمقتضى هذا؛ علماً وقولاً وعقداً وعملاً (النووي، د: ٣، الخلف، ١٤١٠هـ: ١٥٧-١٥٨ و ٢٩٠، الأثري، ١٤٣٠هـ: ٤٧).

والمقصود من الإيمان بدين الإسلام بجميع ما فيه هو أن الإنسان كائنٌ اعتقادي، فلا بد أن يعتقد بشيء ويجعله إلهه لعبده ويسأل منه طلباته، ويأخذ منه القوة الروحية والتفسيّة، ويحتاج إلى النظام لتنظيم حياته الشخصية والاجتماعية، ويضطر إلى قانون؛ ليقطع الاعتداء فيما بينهم، فجعل الله تعالى دين الإسلام إيماناً ونظاماً وشرعاً.

المطلب الثالث

تعريف توحيد الله لغةً واصطلاحاً:

أولاً: التوحيد في اللغة:

هو جعل شيءٍ واحداً (الفيروزآبادي، ٢٠٠٨م، ١٧٣٥)، وتوحيد الله تعالى: الإقرار والإيمان بأنه واحدٌ أحدٌ (ضيف وآخرون، ٢٠٠٤م: ١٠١٦).

ثانياً: توحيد الله في الشرع:

وهو إفراده تعالى بالربوبية، والألوهية، والأسماء والصفات (ابن أبي العز، ١٩٩٠م: ٢٤)، إذ فتوحيد قسماً: قسم يتعلّق بالله تعالى وهو معرفته من قبل عباده، والقسم الآخر يتعلّق بالعباد وهو الإيمان بالله وعبادته وحده.

ثالثاً: أقسام التوحيد:-

القسم الأول: معرفة الله والإيمان به من التوحيد العلميّ الخبريّ الاعتقاديّ الذي يتضمّن إثبات ذات الله تعالوريبوبيته وإثبات جميع الصفات الكمال والجمال والجلال له تعالوتنزيهه عن التحريف والتعطيل والتمثيل والتكليف وتعالیه عن صفات النقص، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات. ويقال له: توحيد المعرفة والإثبات: فتوحيد المعرفة هو معرفة الله وتوحيده بذاته وأفعاله، وتوحيد الإثبات يعني إثبات ما أثبتته لنفسه وأثبت له رسوله.

القسم الثاني: التوحيد الطلبيّ القصدّي الإرادي؛ وهو عبادة الله تعالوحده لا شريك له، وتجريد محبته والإخلاص له، وعليه التوكل ربياً وإلهياً وأن لا يجعل له عدلاً في العبادة، وهو توحيد الألوهية. (ابن قيم الجوزية، ٢٠٠٣م: ٤٨/١ و ٤١٧/٣-٤١٨، حكيم، ٢٠٠٦م: ٦٧/١). والدليل في القرآن على أنواع التوحيد الثلاثة، قوله تعالى: { رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا } (مريم: ٦٥)، أي: ربهما، وخالقهما، ومالكهما، ومدبرهما، وما بينهما- هذا يدلّ على توحيد الربوبية-، فوحده بعبادة، ولا يستحقّها إلا خالق الكون، واصطبر لطاعته- وهذا توحيد الألوهية، وليس له مثيلٌ، ولا يسمّى أحداً باسمه، ولا يستحقّ غيره أن يسمّى إلهاً- وهذا توحيد الأسماء والصفات- (القرطبي، ٢٠٠٦م: ٤٨٣/١٣، الماوردي، د: ٣٨٢/٣)، نتحدث عن أنواع التوحيد فيما يلي:-

المبحث الثاني

معرفة الله والإيمان به من توحيد الربوبية والأسماء والصفات في ضوء سورة الملك:

القسم الأول من التوحيد: يقال له توحيد العلمي الخبري الاعتقادي؛ لأن هذا التوحيد يتضمن جانب العلمي من التوحيد وهو الخبر أخبرنا به الله تعالى رسوله (صلى الله عليه وسلم)، ويجب علينا أن نؤمن به (ابن قيم الجوزية، ٢٠٠٣م: ٤٨/١، حكيم، ٢٠٠٦م: ٦٧/١)، وهو نوعان:-

المطلب الأول

النوع الأول: توحيد الربوبية

ويشمل الإيمان بوجود الله أيضاً:-

أولاً: الإيمان بوجود ذات الله تعالى وإثبات وجوده:

يقول بعض العلماء في تعريف معرفة الله تعالى والإيمان به وذكر صفاته: إن من معرفة الله تعالى والإيمان به هو الإيمان بوجوده تعالى، منهم أبو حامد الغزالي عندما يتحدث عن أركان الإيمان يقول: في معرفة ذات الله تعالى: العلم بوجوده ... (الغزالي، ٢٠١٠م: ٣٥٣/١)، ومنهم ابن عثيمين (١٤١٠هـ: ١٥) كما قال: الإيمان بالله يتضمن أربعة أمور: أولاً: الإيمان بوجوده ... ولكن هل الله يحتاج لأدلة حتى تثبت وجوده، أو غير محتاج لأي دليل، فقال تعالى في إحدى عشرة آية: {وَمِنْ آيَاتِهِ} {الزّوم: ٢٠ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٢٩ و ٣٢}، أي: آيات وحدانيته وقدرته وسلطانه وعظمته (الطبري، ٢٠٠١م: ٤٨٢/١٨)، القرطبي، ٢٠٠٦م: ٤٢٣/١٨، ابن كثير، ١٩٩٩م: ٢٠٧/٧، بل لم يقل من دلائل وجوده حتى مرة واحدة، لذا لا يعقل أن يأتي الإنسان ويتكلم على وجود الله الذي خلقه أو يحاول إثباته؛ لأن وجود الله وربوبيته وخالقيته فطري في فطرة كافة المخلوقات (ابن كثير، ١٩٩٩م، ٤٨٢/٤، اليماني، ١٩٩٢م، ٣٩٤/٣)، كما قال تعالى: {فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ} {الزّوم: ٣٠}، وأن الله تعالى هو الذي خلق الوجود وما فيها من سائر المخلوقات، كما قال: {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ} (الملك: ٢)، فكيف يأتي مخلوقيتحدث عن عدم وجود خالقه، وعندما يتحدث الجاحد على عدم وجود الله لا يصدق مع نفسه، بل هو متيقن على أن الله موجود، بل لا يؤمن به استكباراً، كما قال تعالى: {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ} {النمل: ١٤}، ويرى الباحث أن الكون بآياته ودقة نظامه وجميع ما فيه لا يعنى دلائل وجوده تعالى ولا يستدل بها لهذا فقط، بل هو آيات وحدانيته وقدرته وعظمته، ويقول ملاي گهوره: سبحان الله عن ريب الاحتمال وريب الوجود، وأنه واجب الوجود ومبدأ الوجود، وهو الواحد الأحد الحقيقي (ملاي گهوره كوي، ٢٠١٢م: ٢٨٩/٣).

ثانياً: الإيمان بربوبية الله تعالى:

هو توحيد الله وإفراده في أفعاله؛ أي: الإيمان بأن الله تعالى وحده خالق كل شيء، وربّه، ومالكه، ومدبره، والمتصرف فيه، لا شريك له في ذلك، يفعل ما يشاء، ولا يريد الظلم؛ فكل ما شملته معنى السيادة والتصرف في الملكوت أمراً ونهياً، يدخل في توحيد الربوبية (ابن تيمية، ١٩٨٦م: ٢٨٩/٣، ابن تيمية، ٢٠٠٥م: ٧٢/١، آل شيخ، ٢٠١١م: ٤٤/١).

ثالثاً: الآيات الدالة على توحيد الربوبية في سورة الملك:

قوله تعالى: {تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} (١) {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ} (الملك: ١-٢)، أي: تعالى عن صفات مخلوقاته، بيده ملك السموات والأرض، بليغ القدرة لا يعجزه شيء من التصرف في ملكه، وهو الذي خلق موتك وحياتك؛ ليختبركم (المنجوي، ١٩٩٢م: ٢٢٩-٢٣٠)، وقوله: {الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا} (الملك: ٣)، أي: خلق سبع سموات طبقاتاً على طبق (الطبري،

٢٠٠١م: ١١٩/٢٣)، وقوله: { وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ } (الملك: ٥) أي: زيننا السماء القريبة منكم بنجوم مضيئة (الصابوني، ١٩٨١م: ٤١٦/٣)، وقوله: { هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا } (الملك: ١٥)، وقوله: { أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَاقَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرِّحْمَنُ } (الملك: ١٩) أي: ألم يروا إلى الطير باسطات أجنحتهن في السماء عند طيرانها ويقبضهن إذا ضربن بها جنوبهم بعد بسطها (القرطبي، ٢٠٠٦م: ١٢٨/٢١)، وقوله: { أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ } (الملك: ٢٠) أي: من هو الجند الذي يعينكم ويمنعكم من عذاب الله تعالى إذا أراد أراد بكم سوءاً؟ وأنه ليس لكم من ولي ولا ناصر من دون الله (الرحيلي، ٢٠٠٩م: ٣٤/١٥)، وقوله: { قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ } (الملك: ٢٣) أي: هو الذي أنعم عليكم بنعم السمع والأبصار والعقول إذا أنها أداة العلم والفهم (الصابوني، ١٩٨١م: ٤٢٠/٣)، وقوله: { قُلْ هُوَ الَّذِي دَرَأَكُمْ } (الملك: ٢٤) أي: بترككم ونشركم في الأرض (ابن كثير، ١٩٩٩م: ١٨٢/٨).

فما لكية الله تعالى وقدرته على كل شيء، وخلقه الموت والحياة، وابتلائه الناس، وخلقه السموات طباقاً دون تفاوتاً، وتزيينه للسماء، وجعله الأرض ذلولاً لتسهيل المشي عليها وطلب الرزق، وإمساكه الطيور من الوقوع، ونصرته لمن يشاء، ورزقه لجميع العوالم، وإنشائه الإنسان، وجعله سامعاً بصيراً عاقلاً، وذره الناس في الأرض، فهذه الأفعال لله تعالى كلها تدل على خالقته تعالى وربوبيته وتديبه لنظام الكون وحده لا شريك له في ذلك (الطبري، ٢٠٠١م: ١٣١/٢٣، ابن كثير، ١٩٩٩م: ١٨١/٨، الألوسي، ١٩٩٤م: ٤/١٥-٥).

وقد ذكر الله تعالى أشياء لم يفعلها؛ فلم يخلق السماوات ويترك فيها أدنى عيباً ونقصاً، ولم يمسك رزقه من خلقه، ولم يهلك الرسول والمؤمنين، كما قال: { مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَؤُوتٍ } (الملك: ٣)، وقال: { أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزُفُّكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ } (الملك: ٢١) وقال: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ } (الملك: ٢٨)، ولم يجعل الله تعالى الماء ذاهباً في الأرض؛ كما قال: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا } (الملك: ٣٠)، فهذه الأفعال كلها يقدرها الله تعالى عليها ولكن لم يرد فعله؛ لأنه لا يريد أن يظلم عباده؛ كما قال: { وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ } (غافر: ٣١)؛ لأنه هو الحكيم العدل وحرم الظلم على نفسه، كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) فيما يرويه عن الله تعالى: ((قال: يا عبادي! إني حرمت الظلم على نفسي)) (مسلم، ١٤٣٦هـ/٢٠١٥م: ٨٢٩)، ولم يخلق الناس ناقصاً ولم يعطهم السمع والأبصار والأفئدة عبثاً، بل ليشكره كما قال: { قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ } (الملك: ٢٣)، ولم يكشف وقت وقوع القيامة، كما قال: { قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ } (الملك: ٢٦).

المطلب الثاني

النوع الثاني: توحيد الأسماء والصفات

هو وصف الله تعالى بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله (صلى الله عليه وسلم)، من الأسماء الحسنى والصفات الكمال والجلال، إثباتاً ونفيًا، إثباتاً من غير تحريف ولا تكييف ولا تمثيل، ونفيًا من مماثلته لمخلوقاته من غير تعطيل، وأن كل أسماء الله تعالى وصفاته حق على حقيقته على ما أراد الله تعالى ورسوله (صلى الله عليه وسلم) وعلى ما يليق بجلال الله تعالى (ابن تيمية، ١٩٩٩م: ٥٧، ابن تيمية، ٢٠٠٥م: ٥/٣، حكيم، ٢٠٠٦م: ٦٦/٢)، كما قال تعالى: { لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ } (الشورى: ١١)، ليس كمثل شيء في كل ما يتعلق به ذاتاً واسماً وصفةً وشأناً وفعلاً بدون الاستثناء، وهو السميع البصير على ما يليق به (ابن تيمية، ١٤٠٧هـ: ٢٥، باير، ١٩٩٧م: ٦٨/٣)، فالذي على العبد هو وصف الله تعالى بما وصف نفسه هو ورسوله (صلى الله عليه وسلم)، ولا يتكلم في كفيته وتمثيلها ولا يحرفها ولا يعطلها، بل ولا يتفكر فيها؛ لأنه لا يجوز التفكير في الله تعالى ولا في كفيته صفاته وأفعاله لأنه كل خاطر يجري ببال العباد، فالله تعالى على خلافه (المدرّس، ١٩٧٢م: ١٤، الحجار، ٢٠١٠م: ٢٥)، بل عليه أن يقول كما قال الإمام الشافعي: (آمنت بالله وبما جاء عن الله، على مراد الله تعالى، وآمنت برسول الله وبما جاء عن رسول الله، على مراد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)) (ابن قدامة، ١٣٩٥هـ: ٦-٧).

أولاً: الأسماء والصفات لله تعالى التي ذكرت في سورة الملك:

١. لفظ الجلالة (الله): وقد ورد ثلاثة مرّات: في قول تعالى: { وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ } (الملك: ٩)، والكافرون بهذا لم يقدرُوا الله حق قدره، كما قال تعالى: { وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ } (الأنعام: ٩١)، وحكمة ورود اسم "الله" في سياق الآية، هو أنه تعالى هو صاحب التنزيل بذاته، وبيده الأمر كله.

وقوله: { قَالَ إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ } (الملك: ٢٦)، وحكمة ورود اسم "الله" في سياق الآية، هو أنّ علم القيامة مختص به دون غيره هو أن اسم "الله" أول وأعظم أسمائه تعالى، استعملها تعالى لعلم السّاعة لشدّتها ومهابتها، لذلك يطابق اسم الله العظيم مع نبأ العظيم وهو السّاعة (الرازي، ١٩٨١م: ٨٧/١٥).

وقوله: { قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا } (الملك: ٢٨) ولفظ "الله" هو سمّ لذات تعالى، الجامع لصفات الإلهية والربوبية، والإهلاك والإرحام يجب أن يكون على الحلم والصبر والعلم والحكمة والعدل والعزة، واسم "الله" هو شاملٌ لجميع هذه الصفات، وليس العكس (الغزالي، ٢٠٠٨: ٦١).

٢. الرّحمن: وهو اسم الله الذي أكثر وروداً في هذه السّورة حيث ورد أربع مرّات؛ لأنّ كفار قريش كفروا باسم الرّحمن وأنكروه (ابن عاشور، ١٩٨٤م: ٤٠/٢٩)، كما قال تعالى: { وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرّحْمَنِ } (الزّعد: ٣٠)، ورد في قول تعالى: { مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرّحْمَنِ مِنْ تَفَؤُوتٍ } (الملك: ٣)، أضاف الله تعالى خلقه في سياق هذه الآية إلى اسمه الرّحمن؛ تعظيماً لخلقهنّ وتنبهياً على سبب سلامتهنّ من التّفاوت (الرازي، ١٩٨١م: ٥٨/١٥)، وكذلك يدلّ على أنّ في كل هذه الخلائق رحمةً بالناس، واقتضت رحمة الله أن تجري أمور الناس على حالة ثلاثم نظام عيشهم؛ لأنّه لو كان في خلق الله خللٌ لكان سبباً لاختلال نظام العيش (ابن عاشور، ١٩٨٤م: ١٧/٢٩-١٨)، فهو برحمته خلق الكون، وهم يعيشون في كون الله تعالى الذي أعده لهم برحمته، وكلّ ما لديهم من نعمه وعطائه، ولم يختار اسم القهّار أو الجبّار، لأنّ الرّحمة صفة تحنين للخلق (الشّعراوي، ١٩٩١م: ١٦٠٣٦/٢٥-١٦٠٣٧).

وقوله: { مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرّحْمَنُ } (الملك: ١٩)، وأورد تعالى هنا اسمه "الرّحمن"، ليشير إلى أنّ رحمته تعمّ سائر خلقه وينعمه بكلّ نعمها، ولأنّ الرّحمة صفة التّحنين للخلق، ولم يقل تعالى: ما يمسهنّ إلا الجبّار أو القهّار، رغم أنّ إمساك الطّيور في السّماء يقتضي اسم الجبّار في الظاهر، فهو يحفظها بجبروته وقوّته، ولكن أسماء الجبّار والقهّار والقويّ والمتين والعزيز ونحوه من خدمة الرّحمة ومن أسبابها؛ لأنّه تعالى يرحم عباده حتّى بصفات القهر والانتقام، والله أرحم الرّاحمين ورحمته وسعت كلّ شيءٍ ومسائل الخلق كلّها تدور في إطار الرّحمانية (الشّعراوي، ١٩٩١م: ١٦١٣٣/٢٦).

وقوله: { أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرّحْمَنِ } (الملك: ٢٠)، من الذي يدفع عنكم بأس الرّحمن إلا الرّحمن برحمته (سيد قطب، ٢٠٠٣م: ٣٦٤٣/٦)، فيذگرهم برحمانيته؛ لأنهممكّن أن يتخلّى عنهم مؤيدهم، ولكنّه تعالى سينصرهم برحمته (الشّعراوي، ١٩٩١م: ١٦١١٧/٢٦).

وقوله: { قُلْ هُوَ الرّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ } (الملك: ٢٩)، أي: هو الله الذي خلقنا ورزقنا ونصرنا وأنعم علينا، والفاعل لهذه الأشياء هو الرّحمن، أمّا به فيجبرنا برحمته تعالى من العذاب الآخرة؛ لأننا لم نكفر به كما كفرتم أنتم به (النحاس، ١٩٨٥م: ٤٧٣/٤، الآلوسي، ١٩٩٤م: ٢٤/١٥).

٣. العزيز والغفور: { وَهُوَ العَزِيزُ العَفُورُ } (الملك: ٢)، العزيز الغالب الذي لا يعجزه من أساء العمل، ومع ذلك هو الغفور المسامح لمن تاب من إساءته، وأنّ كونه عزيزاً غفوراً لا يتمّ إلا بعد أن يكون له القدرة الكاملة والعلم التّام، فيجب أن يكون قادراً على الثّواب والعقاب، ويجب أن يكون عالماً بمن هو المطيع ومن هو العاصي (الرازي، ١٩٨١م: ٥٧/٣٠).

٤. صفتي العلم والخلق، واسمي اللّطيف والخبير: في قوله: { أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللّطِيفُ الخَبِيرُ } (الملك: ١٤)، ذكر الله تعالى اسمي اللّطيف الخبير مع صفته العلم وفعله الخلق، لأنّ الخلق لا يصحّ إلا مع العلم الدّقيق والخبرة التّامة (الزمخشري، ٢٠٠٩م: ١١٢٦)، والعلم يتعلّق بذوات الخلق وأحوالهم؛ لأنّ الخلق إيجاداً، وإيجاد الدّوات على نظامٍ دقيقٍ دالّ على إرادة ما أودع فيه من النّظام وما ينشأ عنه، إذأ

الآية دليل على عموم علمه تعالى. واللطيف: العليم بخفايا الأمور ودقتها، والمدير لها برفقٍ وحكمةٍ، والإحسان إلى خلقه. والخير: العليم الذي لا تعزب عنه الحوادث الخفية التي شأنها أن يخبر عنها علماً موافقاً للواقع، فهو اللطيف: الرفيق المحسن، الخير بمواقع الرفق والإحسان وبمستحقه (ابن عاشور، ١٩٨٤م: ٣١/٢٩ و ٤١٧/٧-٤١٨، الغزالي، ٢٠٠٨م: ١٠٢).

٥. الرّب: ورد مرتين: أولاً في قولته تعالى: {وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ} (الملك: ٦)، وذكر تعالى في هذه الآية صفته "الرّب" لأن الكافرين يؤمنون بربوبيته تعالى؛ لذلك يريد الله أن يقول لهم أنهم كفروا بربوبيته لأنهم لم يؤمنوا بألوهيته، فالكفر بألوهيته تعالى يشمل الكفر بربوبيته، وصفة "الرّب" شاملٌ لجميع صفات الله الذاتية والفعلية.

وثانياً في قوله: {إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ} (الملك: ١٢)، أي: الذين يفردون ربهم بالخشوع والعبادة، بعدما وحدوه بالربوبية، أولئك هم الذين يغفر لهم الله تعالى ويدخلهم الجنة.

٦. عظمته بأنه هو الذي بيده الملك وهو قدير على كل شيء: في قول تعالى: {تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} (الملك: ١) في هذا الكلام يجوز أن يكون أن الله تعالى أراد به مجرد الإخبار عن عظمته تعالى وكماله، ويجوز أن يكون مع ذلك ورود ثناء على الله أثناءه على نفسه، وتعليماً للعباد كيفية الثناء على الله وتحميده، وهو أحاط قدرته بحقيقة الملك، والملك: جميع الخلق، وتقديم المسند "بيده" يفيد التخصيص؛ أي: كل شيء موجوداً كان أو عدماً يكون بيده وتحت تصرفه، لا بيد غيره. وفي قوله "على كل شيء قدير" تقدّم الجار والمجرور ليفيد التعميم، وإبطال دعوى المشركين نسبتهم الألوهية لأوثانهم مع اعترافهم بأن الأوثان لا تقدر على الخلق والإحياء والإماتة (ابن عاشور، ١٩٨٤م: ٩/٢٩-١٢).

٧. عليّ بذات الصدور: في قول تعالى: {إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ} (الملك: ١٣)، وهو يعلم ما هو أخفى من الجهر والسرّ وهو لم تفارق الصدور، بل إنّه تعالى هو الذي كما خلق الصدور، خلق ما فيها من نيةٍ ونحوه (سيد قطب، ٢٠٠٣م: ٣٦٣٦/٦).

٨. صفة العلوّ: ورد مرتين؛ في قوله: {ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ} (الملك: ١٦)، وقوله: {أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ} (الملك: ١٧)، والمراد بالسّماء هنا هو العرش وحيث هو على السّماء السّابعة (الذهبي، ١٤١٣هـ: ٥٣/١، ابن قدامة، ١٩٨٨م: ٦٤، البيهقي، ١٤٣٠هـ: ١٠٥٨/٢).

٩. بكل شيء بصير: في قوله تعالى: {إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ} (الملك: ١٩)، أي: يعلم كيف يخلق المخلوقات، وكيف يدبرها مع اختلاف طبائعها (الرمخشري، ٢٠٠٩م: ١١٢٧)، فهو عليّمٌ بدقّة الأشياء (الزّازي، ١٩٨١م: ٧١/٣٠)، وكيف لا يعلم خلقه بدقتها وهو الذي خلقه (البيهقي، ١٤٣٠هـ: ٣٧١/١).

المطلب الثالث

معرفة الله والإيمان به من توحيد الألوهية في ضوء سورة الملك

بعد أن تحدّثنا عن توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات، نذهب إلى توحيد الألوهية، أي: بعد معرفة الله تعالى وتوحيده في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله لا شريك له تعالى في ذلك، نذهب إلى عبادته وحده تعالى لا شريك له في الألوهية والعبادة؛ لأنّ معرفة الله تعالى وتوحيده في ربوبيته وأفعاله وفي أسمائه وصفاته، وسيلةٌ إلى توحيده في ألوهيته وإفراده بالعبادة بجميع أنواعها، إذاً توحيد الربوبية و توحيد الأسماء والصفات وسيلةٌ، والغاية هي توحيد الألوهية (الزّاجي، د ت: ١٣/١ و ١٤).

أولاً: القسم الثاني من التوحيد: وهو توحيد الله في المطلب والقصد والإرادة (ابن قديم الجوزية، ٢٠٠٣م: ٤١٧/٣-٤١٨، حكيم، ٢٠٠٦م: ٦٧/١)؛ لأنّ العبد فيه يطلب من الله ويعبده، ويقصد نيته في ابتغاء وجهه تعالى، ويريد به عبادته خالصاً له وحده، وتقربه لينال بمرضاته تعالى، وهو توحيد الألوهية: وهو عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وخلع كل ما يعبد من دونه (ابن قديم الجوزية، ٢٠٠٣م: ٤١٨/٣، ابن أبي العزّ، ١٩٩٠م: ٢٩/١) والكفر به، أي: إفراد الله بأفعال العباد؛ بأن يفرد العبد ربه في كلّ عبادته وأعماله الصّالحات وأخلاق الحسنة وتجنّب النّواهي والمحرمات ابتغاء وجهه تعالى خالصاً مخلصاً له، لا لمن يعبد من دونه (الصّنعاني، ٢٠٠٩م: ٣٨، آل الشيخ، ٢٠١١م: ١١).

٤٤/١)، كما قال تعالى: { أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الخَالِصُ } (الزمر: ٣).

وهذا هو ((حقّ الله على العباد: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً)) (البخاري، ٢٠١٥م: ١١٧٧، مسلم، ٢٠١٥م: ٣١)، إذ يجب أن لا تكون العبادة بجميع أنواعها إلا لله تعالى، دون أن يشرك به شيئاً سواء كان الشّرك في حكمه، كما قال تعالى: { وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا } (الكهف: ٢٦)، أو الشّرك في عبادته، كما قال: { وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا } (الكهف: ١١٠).

ولهذا التّوحيد خلق الله الخلق إذ هو الغاية المحبوبة لله والمرضية له (ابن تيمية، ١٤١٩هـ/١٩٩٩م: ١٩)، إذ توحيد الطّلب والقصد: هو التّوحيد الذي من أجله أرسل الله الرّسل وأنزل الوحي والكتب؛ هو توحيد الألوهية، الذي يتضمّن توحيد الربوبية والأسماء والصفات، وهما يستلزمان ويوجبان توحيد العبادة؛ فمن عرف الله تعالى وأقرّ بتوحيد الله في الربوبية، وعلم أنّ الله تعالى هو الرّبّ وحده لا شريك له في ربوبيّته، وأقرّ بتوحيد الله في أسمائه الحسنى وصفاته العلى، لزمه أن يقرّ بإفراد الله بالعبادة وحده ويعبده وحده؛ لأنّه لا يستحقّ العبادة إلا من كان خالق كلّ شيء وربّه، ومن كان المتّصف بجميع الصفات الكمال والجلال والجمال، فما دام أنّ ذلك كلّه لله وحده، وجب أن يكون هو المألوه المعبود وحده (ابن أبي العز، ١٩٩٠م: ٣٢/١ و ٣٦ و ٥٢-٥٤، حكيم، ٢٠٠٦م: ٣٠٧/١ و ٣١٣)، وكثير من الآيات القرآنية يجمع بين أنواع التّوحيد الثلاثة، منها بداية سورة الملك، فقال تعالى: { الَّذِي خَلَقَ المَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ العَزِيزُ العَفُورُ } (الملك: ٢)، فدلّ الله تعالى الربوبية والخلق لهم على أن يعبدوه وحده بإحسان، ومن عبد الله بإحسانٍ لزم أن يكون مؤمناً بربوبيّته، ويقول تعالى عن نفسه أنّه متّصف بأحسن الأسماء والصفات، حيث يقول: { وَهُوَ العَزِيزُ العَفُورُ }، إذ يجب له أحسن الأعمال وأتقنها. ثانياً: الآيات الدّالة على توحيد الألوهية في العمل والعبادة والقصد والطلب من خلال سورة الملك:-

١. قول تعالى: { أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا } (الملك: ٢)، فأخبر الله تعالى مقصده من خلقه الخلق هو توحيد بفعاله عباده على أحسن الوجه وبأحسن الأعمال، أي: أنّ الله خلق الخلق لحكمةٍ بالغةٍ، وهي أن يجعلهم مساكن لعباده؛ ليعرفوه ويعبدوه وحده، ويتسابقوا في الأعمال المرضية المقبوله عنده (القاسمي، ١٩٥٧م: ٣٢١٢/٩ - ٣٤١٣).

٢. وقوله: { فَارْجِعِ البَصَرَ... (٣) ثُمَّ ارْجِعِ البَصَرَ } (الملك: ٣-٤)، وقوله: { أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ } (الملك: ١٩)، والنظر والتفكير في خلق الله تعالى وآياته من أعمال الأفتدة متعلّق بالتفكير والتأمّل، وقلنا إنّ مقصد الله من الخلق هو أن يؤمنوا به ويوحّدوه، لذلك يكون مقصد الله تعالى من دعوته عباده إلى التّبصر والنّظر والتّفكّر في خلقه وآياته في الكون، هو لأنّ التّفكّر فيما دعا الله تعالى عباده إلى التّفكّر فيه هو مفتاح الإيمان (السّلمان، ١٩٨٢م: ٤٢٠).

٣. وكذلك الإيمان بالله تعالى يدعو الإنسان للتأمّل والبحث ومعرفة أسرار الوجود والمخلوقات، إذ يربي عقل الإنسان على سعة النّظر وحبّ الاطلاع على أسرار الكون، والقرآن يوجّه الإنسان إلى ذلك (العتيبي، ١٤٣٢-١٤٣٣هـ: ٦٣).

٤. وقوله: { إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ } (الملك: ١٢)، خشية الله بالغيب يكون باجتناب السيئات، حتّى وإن كان لا يقدر أحدٌ على محاسبته إذا فعلت السيئة، أو لا يعلم بها أحدٌ، وأنت لا تفعلها لأنك تخشى الله. أو إنك لا ترى الله والجنّة والنار لغيبهم عنك، والمال الحرام وكلّ الشّهوات بين يديك، ومع ذلك تجتنبها؛ لأنك تصدّق قول الله وتخشاه، فحينئذٍ يغفر الله لك ويجزيك الأجر العظيم وهو الجنّة (التّابلسي، د: ٢٦٤٨ - ٢٦٤٩)، وعلى هذا الشكل تكون الخشية الإحسان، كما في رواية لمسلم أنّ الرّسول (صلّى الله عليه وسلم) حينما سئل جبريل عن الإحسان قال: ((هو أن تخشى الله كأنك تراه، فإنك إن لا تكن تراه فإنّه يراك)) (مسلم، ٢٠١٥م: ٢٤). إذ أوّل تحقيق لشهادة "لا إله إلا الله" والإيمان به وحده، هو أن لا تخشى مخلوقاً كما تخشى الله تعالى، ولا تحبّه كما تحبّ الله تعالى (ابن تيمية، ٢٠٠٧م: ١٩٢) لقوله تعالى: { وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ } (البقرة: ١٦٥).

٥. وقوله: { يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ } (الملك: ٢٢)، المؤمن يتميّز بمشيئه على الصّراط المستقيم الذي وضعه الله وبينه رسوله (صلّى الله عليه وسلم)، وهذا الصّراط هو الإيمان بالله وحده وإطاعة رسوله (صلّى الله عليه وسلم) فيما بلغه من دينه تعالى.

٦. وقوله: { قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ } (الملك: ٢٣)، فشكر الله على نعمه وآلائه واستعماله في امتثال أوامره هو الغاية التي لأجلها خلق الله الخلق،

ووضع الجزاء، وكذلك هو تحقيقٌ لمعنى العبودية وتوحيد الألوهية (ابن قيم الجوزية، ١٤٢٩هـ: ١٨٦).

٧. وقوله: { قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا } (الملك: ٢٨)، فالإيمان: الإيمان بالله وما أمر أن يؤمن العبد به من أركان الإيمان ولوازمه، وسرّ التوكل وحقيقته هو اعتماد القلب على الله تعالى وحده، ولا يضره القيام بالأسباب مع عدم اعتماد القلب عليها (ابن قيم الجوزية، ١٤٢٩هـ: ١٢٦).

فهذه الأعمال كلها أعمالٌ حسنةٌ وعبادة الله تعالى، ويريد بها وجه الله تعالى، وبه يطلب العبد مغفرته ويقصد رضاه، وكذلك يثبت عبوديته لله تعالى.

المبحث الثالث

المقصد من الإيمان والتوحيد، وهما في الفكر الإسلامي في ضوء سورة الملك المطلب الأول

المقصد من الإيمان والتوحيد

أشار الله تعالى إلى مقصده من التوحيد بقوله كما يحكى على لسان النبي يوسف (عليه السلام): { يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَزْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ } (يوسف: ٣٩)؛ لأنّ الآلهة المتنوعة التي كانوا يعبدونها من دون الله لن تنفعهم إذا عبدوها، ولن تدفع عنهم الشرور ولن تضرهم إذا لم يعبدوها، والله الواحد هو الفاهر فوق كل شيء، ولأنّ تعدد الآلهة وكثرتها تستلزم الافتراق في الإرادة ولعلا بعضهم على بعض، ثم توجب الخلل والفساد في نظام الكون (القرطبي، ٢٠٠٦م: ٣٥٠/١١، الرّازي، ١٩٨١م: ١٤٣/١٨، ابن عاشور، ١٩٨٤م: ٢٧٤/١٢). وكذلك يعلمنا توحيد العبادة أن لا نستسلم لأيّ قوّة ماديّة، ولن نعلّق قلبنا بغير الله تعالى، وإنّ الإنسان يأخذ وجوده الأصلي في التوحيد؛ لأنّ في خارج التوحيد يضطهد بعض الناس الآخر؛ لأنّهم إذا عبدوا غير الله تعالى يعبدون بعضهم بعضاً، ويفضلون بعض الناس أو الشعوب على الآخر، فسائر المشاكل يوجد إذا كان الناس غير موحداً لله تعالى، ولم يتعلّق قلبهم بالله الواحد، ولم يؤمنوا معرفياً بأنّ هذه العوالم بتنظيمه صدرت من الله تعالى.

وفي التوحيد وعن طريقه يحزّر الإنسان من الخرافات، ومن تسليم الدّات بالأدلة اللاعلمية والشك؛ لأنّه يجعل القلب ذهباً ويغيّر الوجود، وفيه يجسد الإنسان نفسه، وكلّ فرق الإسلاميّة مضطرون أن يبدؤوا بالتوحيد، ومعناه: تحرير الإنسان تحريراً كاملاً؛ لذا يأمر الله تعالى بأن يؤمن به ويتوكل عليه وحده، كما قال: { قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا } (الملك: ٢٩) ويقول عباس محمود عقاد: من لم يؤمن بتوحيد الله تعالى أو كان ملحداً، يمكن أن يقال له شخصٌ غير طبيعيٍّ (البرزنجي، ٢٠١٩م: ٩٠ و ٩١-٩٢ و ٩٨)؛ لأنّه إذا لم يكن موحداً فينتججه نحو عبادة الهوى، وقال تعالى: { أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ } (الجاثية: ٢٣)، فيعبد ما يهوي من دون الله الحقّ المستحقّ العبوديّة له، فلا يسمع ولا يعي ولا يرى حجّةً يهتدي به ويستضيء بها (الطبري، ٢٠٠١م: ٩٢/٢١ - ٩٤، ابن كثير، ١٩٩٩م: ٢٦٨/٧).

المطلب الثاني

معرفة الله والإيمان به وتوحيده في الفكر الإسلامي في ضوء سورة الملك

إنّ الله تعالى في دين الإسلام وفكره لا شريك له، ولا ندّ له، فهو الواحد في ذاته وأسمائه وصفاته والأحد في أفعاله، فيجب على العبد أن يعبد وحده ولا يشرك به شيئاً، لا في حكمه ولا في عبادته، ولفظ التوحيد هو لا إله إلا الله، ومعناه: لا مألوه ولا معبود بحقّ يستحقّ الألوهية على عباده وعبادته من قبل عباده إلا الله الخالق (الطبري، ٢٠٠١م: ٣٥٦/٢٠ - ٣٥٧، ابن تيمية: ٢٠٠٥م، ٦٩/١ - ٧٩). والتوحيد في الفكر الإسلامي له أكبر مكانة في كلّ مجالات الحياة، وأصبح مسئلةً مداريةً في القرآن والسنة، وحسب فهم علماء المسلمين

يصبح التوحيد المصدر الرئيسي للتفكير وأخذ الموقف وفهم الحياة، وذكر التوحيد في كلِّ الشرائع، بل تجد أنَّ أصل الشرائع كلها هو الإيمان بالله وحده، يدبر العالمين (البرزنجي، ١٩٠١ م: ٨٦)؛ لأنَّه تعالى أرسل رسوله للأمم برسالة التوحيد، كما قال: {وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ} (النحل: ٣٦)، أي: أن اعبدوا الله تعالى ووحده بالعبادة، وتركوا كلَّ معبودٍ دونه (القرطبي، ٢٠٠٦ م، ٣٢٢/١٢).

ومقصد التوحيد في كلِّ الشرائع هو أنَّ الإيمان بالله وحده هو الذي يميّز بين الحق والباطل؛ فالحق هو التوحيد، والباطل غيره، والدليل على ذلك قول تعالى: {ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ} (الحج: ٦٢)، أي: إنَّ الله تعالى هو الإله الحق الذي لا تجوز العبادة إلا له؛ لأنَّه هو المتصرّف في الكون، وكلَّ ما عبد من دونه فهو الباطل؛ لأنَّه ما يملك شيئاً (ابن كثير، ١٩٩٩ م، ٤٤٩/٥).

سورة الملك مليئة بمسائل معرفة الله وعبادته وحده وهو أول واجب على الخلق، والإيمان بأنَّ الكون بأسرها له خالق واحد وهو الله الذي له القدرة والسلطان على كلِّ شيء، وبيده الأمر كله، وأنَّ الله له الزبويّة الكاملة على سائر خلقه، وله كلِّ الأسماء والصفات التي فيها ميزة الكمال والجمال والجلال، وهو المستحق للعبودية وحده من قبل خلقه، ويعرف الله تعالى نفسه بأنَّه القدير على كلِّ شيء، الخالق العزيز الغفور الرّحمن، العليم اللطيف الخبير البصير.

ومقصد الله تعالى في هذه السورة هو امتلاء وعي الإنسان بمسائل الإيمان على الدوام؛ لأنَّ الإيمان يمضي مع الفطرة التي فطر الله سائر خلقه عليها، مما يجعلها هي الأمة الأقدرة بين الأمم على الحياة، فهي تلك السنّة الإلهية الثابتة التي لن تتبدل ولن تتغيّر؛ فلذلك هو القانون الحاكم في تأريخ الإنسان على وجه الأرض، ولذلك أرسل الرّسل بوحيه يدعو الناس إلى توحيد الله تعالى ووحدهم أنفسهم.

وتوحيد الله تعالى هو أول مقومات الفكر الإسلامي، بما أنَّه هو الحقيقة الأولى والأساسية والرئيسية في الإيمان والعقيدة الإسلامية، وكذلك هو أول خصائص للتفكير الإسلامي، بما أنَّ الفكر الإسلامي يميّز بهذه الخاصية بين سائر الأفكار الاعتقادية والفلسفية في الأرض. وإنَّ هذا التّصوّر والتّفكّر ينشئ من الفؤاد، فالإنسان الذي يدرك من حقيقة ربّه ومن صفاته ومن علاقته به، ذلك القدر المضبوط، لا شكّ يستقيم في التّعامل معه بقلبه وعقله، والمسلم يعرف من تفكّره ما يحبّ ربّه وما يكره منه لعلاقته به تعالى، ويستيقن أنه لا سبيل له إلى رضاه إلا الإيمان به، ومعرفته بصفاته، والاستقامة على منهجه فيما شرع، ولا يعبد إلا بامتثال أوامره ونواهيه، واتباع شرعه وحكمه (سيد قطب، ١٩٩٧ م: ٨١، سيد قطب، د ت: ١٨٩ و ٢٠١ - ٢٠٢).

ومفهوم الرّب هو السبيل الوحيد لمعرفة صفات الله تعالى وأفعاله الدّالة على كماله، وبه يستدلّ على توحيد الألوهية، والتوحيد هو رؤية عامة للحقيقة والواقع والعالم والمكان والزّمان وتاريخ الإنسان ومصيرها، فيريد الله من الإنسان قبل كلِّ شيء أن يبدأ بالإيمان؛ لأنَّ الإيمان هو أساس التفسير العقلاني والمنطقي للوجود والمبدأ الأوّل للعقل، ولبالتّوحيد هو مبدأ معرفة الحقائق الكونية، وبالتّوحيد يقرّ بأنَّ الحقيقة قابلة للمعرفة، ويستطيع الإنسان أن يصل إليها (الفاروقي، ٢٠١٤ م: ٣٣ و ٤١ و ٥٢ و ٩٩).

ومعنى الإله في الحقيقة: هو ذو الألوهية، أي: المستحقّ للألوهية والعبادة (الرّجائي، ١٩٨٦ م: ٣٠)، والألوهية ترجع إلى استحقاق العبودية؛ لما له من أوصاف الجلال ونعوت الكمال وصفات الجمال (السّلي، ١٩٩٥ م: ١٤).

ومعرفة الله تعالى بتوحيده أصل الدّين وأساس الهداية، وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب، وحصلته النفوس، وأدركته العقول (ابن تيمية، ٢٠٠٥ م: ٦/٥).

وإنَّ من أسرار التوحيد هو أنَّ القلب لا يستقرّ ولا يطمئنّ ولا يسكن إلا بالوصول إليه (ابن قيّم الجوزية، ١٤٢٩ هـ: ٢٩٣).

ولذلك يمكن للإنسان في الإيمان بالله تعالى فقط أن يجيب لهذه الأسئلة: من أين أتى ولماذا أتى وإلى أين المصير والمرجع؟ (كاريثاني، ٢٠١٨ م: ١٣٩ - ١٤٥).

وأنَّ الإنسان إذا عرف ربّه أنّه على كلِّ شيء قدير، فيطمئنّ إليه عند الدّعاء وطلب حاجاته. وإذا علم أنّه العزيز الغفور فيخاف معصيته، ويحبّ طاعته، ويستغفره إذا أذنب، وإذا علم أنّه الرّحمن فلا يقنط من رحمته التي وسعت كلِّ شيء... وهكذا عند سائر أسمائه الحسنى

وصفاته العلى وأفعاله الجمال، وكثير من أسماء الله تعالى وصفاته ذكرت في سورة الملك، التي تؤيد المسلم إلى معرفة ربه تعالى. وبعد معرفة الإنسان ربه يجب أن يعبد وحده بأحسن الأعمال كما هو موضوع ابتلائه؛ لقوله تعالى: { أَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا } (الملك: ٢)، وفي الآية الحرص على محاسن الأعمال، والترقي في مراتب الكمال ترفيقاً مستمراً دائماً (البقاعي، ١٩٨٤م: ٢٤٠/٩).

ويمكن أن يسأل السائل كيف قيل: { أَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا }، وأعمال المؤمنين هي التي تتفاوت إلى حسن وأحسن، فأما أعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتها إلى حسن وقبيح؟

والجواب: أن الذين هم أحسن عملاً هم المتقون، وهم الذين استبقوا إلى تحصيل ما هو مقصد الله تعالى من عباده؛ لذلك خصهم بالذكر، وأطرح ذكر من وراءهم؛ تشريفاً لهم، وتنبيهاً على مكائدهم منه، وليكون ذلك تيقظاً للسامعين، وترغيباً في حيازة فضلهم (الزمخشري، ٢٠٠٩م: ٤٧٨) وكذلك للتحرير على أحسن المحاسن (البيضاوي، د ت: ١٢٨/٣).

الاستنتاجات

من أهم الاستنتاجات هي:-

١. للإسلام تصوّر خاصّ به تجاهه الله تعالى والخلق والوجود والكون.
٢. إن الإسلام دينٌ مبنيٌّ على أساس التّفكّر، ويتضمّن عقيدته وأحكامه فكرٌ خاصٌّ بدين الإسلام.
٣. إنّ أساس الفكر الإسلاميّ يقوم على مبدأ الإيمان بالله تعالى، وتوحيده.
٤. اشتمال سورة الملك على كثيرٍ من المبادئ الفكرية وخاصة في الإيمان بالله تعالى.
٥. تعلّمنا السّورة الكريمة أنّ العمل بأحسنه أي: بأخلصه وأصوبه، لا بكثرتة.

المصادر والمراجع

١. ابن أبي العزّ، الإمام القاضي علي بن علي بن محمّد، ١٩٩٠م، شرح العقيدة الطحاوية، حقّقه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه وقدم له: د. عبد الله بن عبد المسن التركي - شعيب الأرنؤوط، د ط.
٢. ابن الوزير اليماني، محمّد بن إبراهيم، ١٩٩٢م، العواصم والقواصم في الذّب عن سنّة أبي القاسم، حقّقه وضبط نصّه وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: شعيب الأرنؤوط، مؤسّسة الرّسالة، بيروت، الطبعة الثّانية.
٣. ابن بطة، الإمام أبو عبد الله عبيد الله بن محمّد، ١٩٩٤م، الإبانة عن شريعة الفرقة النّاجية ومجانبة الفرق المذمومة، تحقيق ودراسة: رضا بن نعيان معطي، دار الرّاية، الرّياض، الطبعة الثّانية.
٤. ابن تيمية، تقي الدّين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السّلام، ١٩٩٧م، الصّارم المسلول على شاتم الرّسول، دراسة وتحقيق: محمّد بن عبد الله بن عمر الحلواني و د. محمّد بن سعيد القحطاني، رمادي للنشر، المؤمن للتوزيع، الطبعة الأولى.
٥. ابن تيمية، تقي الدّين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السّلام، ١٩٩٩م، اعتقاد الفرقة النّاجية المنصورة إلى قيام السّاعة أهل السنّة والجماعة العقيدة الواسطية، اعتنى بها وحقّق نصوصها ونسقها وقدم لها: أبو محمّد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السّلف، الرّياض، الطبعة الأولى.
٦. ابن تيمية، تقي الدّين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السّلام، ١٤٠٧هـ، شرح العقيدة الأصبهانية وهو شرح عقيدة مختصرة لأبي عبد الله بن محمّد بن محمود بن بن محمّد بن عباد العجليّ الأصبهانيّ الأشعريّ، تحقيق ودراسة: محمد بن عودة السعودي، رسالة مقدّمة للحصول على درجة الدكتوراه بإشراف: د. محمد رشاد سالم.
٧. ابن تيمية، تقي الدّين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السّلام، ١٤٢٢هـ، الإيمان الأوسط، تحقيق: أبو يحيى محمود أبو سن،

دار طيبة - الرياض الطبعة الأولى.

٨. ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، ١٩٩٩م، العبودية، تحقيق: علي حسن عبد الحميد، دار الأصاله-الإسماعيلية، الطبعة الثانية.
٩. ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، ٢٠٠٧م، قاعدة جليلية في التوسل والوسيلة، قام عليه وحققه: أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الصالح، مكتبة عباد الرحمن، مصر.
١٠. ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، ٢٠٠٥م، مجموعة الفتاوى، اعتنه بها وخرج أحاديثها: عامر الجزار وأنور الباز، دار الوفاء، ج. م. ع، المنصورة، الطبعة الثالثة.
١١. ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، ١٩٨٦م، منهاج السنة النبوية، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى.
١٢. ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، ١٤٢٦هـ، بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، حققه: د. يحيى بن محمد الهندي، مجمع الملك فهد، المدينة المنورة.
١٣. ابن جماعة، الشيخ العلامة محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الشهير ببدر الدين، ٢٠٠٥م، إيضاح الدليل في قطع حجج أهل التعطيل، حققه وعلق عليه: وهبي سليمان غاوجي الألباني، دار اقرأ، سورية، الطبعة الأولى.
١٤. ابن عاشور، محمد الطاهر، ١٩٨٤م، تفسير التحرير والتنوير، الدار التونسية للنشر، تونس.
١٥. ابن فارس، أحمد، ١٩٧٩م، معجم مقاييس اللغة، تحقيق وضبط: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر.
١٦. ابن قدامة، أبو محمد موقق الدين عبد الله، ١٣٩٥هـ، لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، شيخ الإسلام، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة.
١٧. ابن قدامة، موقق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد، ١٩٨٨م، إثبات صفة العلو، حققه وعلق عليه: د. أحمد بن عطية بن علي الغامدي، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، ومكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى.
١٨. ابن قيم الجوزية، الإمام أبو عبد الله محمد بن أبو بكر بن أيوب، ١٤٢٩هـ، الفوائد، تحقيق: محمد عزيز شمس، إشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى.
١٩. ابن قيم الجوزية، الإمام أبو عبد الله محمد بن أبو بكر بن أيوب، ٢٠٠٣م، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، تحقيق وتعليق: محمد المعتصم بالله البغدادي، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة السابعة.
٢٠. ابن كثير، الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، ١٩٩٩م، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي محمد السلامة، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى.
٢١. الأثري، عبد الله بن عبد الحميد، ١٤٣٠هـ، الوجيز في عقيدة السلف الصالح، راجحه وقدم له: نخبة من أمثال أهل العلم، الناشر: الغرباء، الطبعة الرابعة.
٢٢. الأشعري، أبو الحسن، ١٤١٣هـ، رسالة إلى أهل الثغر بباب الأبواب، تحقيق ودراسة: عبد الله شاکر محمد الجندي، د ط.
٢٣. الأصفهاني، الزاغب، ٢٠٠٩م، مفردات ألفاظ القرآن، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار القلم، دمشق، دار الشامية، بيروت، الطبعة الرابعة.
٢٤. آل شيخ، د. صالح بن عبد العزيز، ٢٠١١م، شرح العقيدة الطحاوية، دار المودة، المنصورة، الطبعة الأولى.
٢٥. الألوسي، العلامة أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود، ١٩٩٤م، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ضبطه وصححه: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى.

٢٦. باير، علي، ٢٠١٧م، موسوعة الإسلام كما يتجلى في كتاب الله، دار الحكمة، لندن، الطبعة الثالثة.
٢٧. باير، علي، ٢٠٢٠م، مه وسوعه ي ئيمان و ئيلحاد له ئيررؤشناي فيطرهت و عةقل و وهى و زانست دا -معناه بالعربي: موسوعة الإيمان والإلحاد في ضوء الفطرة والعقل والوحي والعلم-، مكتبة التفسير، أربيل، الطبعة الثانية.
٢٨. البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي، ٢٠١٥م، صحيح البخاري، تحقيق: رائد بن صبري ابن أبي علفه، دار الحضارة، الرياض، الطبعة الثالثة.
٢٩. البرهاري، الإمام أبو محمد حسن بن علي بن خلف، ١٤٢٦هـ، شرح السنّة، تحقيق وتعليق: عبد الرحمن بن أحمد الجميزي، مكتبة دار المنهاج- الرياض، الطبعة الأولى.
٣٠. البرزنجي، د. صباح، ٢٠١٩م، جهند نيگايهك بو فكري ئيسلامي -معناه بالعربي: نظرات للفكر الإسلامي، من منشورات مركز الزهاوي للدراسة الفكرية رقم (٣٦)، السليمانية، مركزه الزينوين، الطبعة الثانية.
٣١. البغوي، الإمام المحدث الفقيه الحسين بن مسعود، ١٩٨٣م، شرح السنّة، حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه: شعيب الأرنؤوط - محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، دمشق، الطبعة الثانية.
٣٢. البقاعي، برهان الدين أبو الحسن إبراهيم بن، ١٩٨٤م، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.
٣٣. البيضاوي، ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي الشافعي، (د ت)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بتفسير البيضاوي، إعداد وتقديم: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ومؤسسة التأريخ العربي، بيروت، الطبعة الأولى.
٣٤. البيهقي، الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين، ١٤٣٠هـ، كتاب أسماء الله وصفاته المعروف ب: الأسماء والصفات، حققه وعلّق عليه: محمد محبّ الدين أبو زيد، قدّم له: د. عمر بن عبد العزيز قريشي وفضيلة الشيخ طارق بن عوض الله بن محمد، مكتبة التوعية الإسلامية، دار الشهداء.
٣٥. الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الخوارزمي، ٢٠٠٩م، تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، اعتنى به وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: خليل مأمون شيما، دار المعرفة بيروت- لبنان، الطبعة الثالثة.
٣٦. عمر، د. السيد، ٢٠١٤م، التوحيد؛ مضامينه على الفكر والحياة، إسماعيل راجي الفاروقي، ترجمة إلى العربية: د. السيد عمر، مدارات للأبحاث والنشر - القاهرة.
٣٧. الجرجاني، علي بن محمد بن علي السيد الشريف، ٢٠٠٤م، معجم التعريفات، تحقيق: محمد صديق المنشاوي، دار الفضيلة.
٣٨. الحجار، محمد، ٢٠١٠م، شرح المقاصد التووية للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي، شركة دار البشائر الإسلامية، الطبعة الثانية.
٣٩. حكيم، الشيخ الحافظ بن أحمد، ٢٠٠٦م، معارج القبول شرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد، تحقيق: سيد عمران - علي محمد علي، دار الحديث، القاهرة.
٤٠. الحلبي، أبو عبد الله الحسين الحسن، ١٩٧٩م، المنهاج في شعب الإيمان، تحقيق: حلمي محمد فودة، دار الفكر، الطبعة الأولى.
٤١. الحميدي، الإمام أبو بكر عبد الله بن الزبير، ١٩٩٧م، أصول السنّة، دراسة وتحقيق: مشعل محمد الحدادي، دار ابن كثير، الكويت، الطبعة الأولى.
٤٢. الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد ابن هارون بن يزيد، ١٩٨٩م، السنّة، دراسة وتحقيق: د. عطية الزهراني، دار الزاوية، الطبعة الأولى.
٤٣. الخلف، سعود بن عبد العزيز، ١٤١٠هـ، القاضي أبو يعلى وكتابة مسائل الإيمان دراسةً وتحقيقاً، حققه وعلّق عليه: سعود بن عبد العزيز، دار العاصمة، الرياض، النشرة الأولى.
٤٤. الدّهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، ١٤١٣هـ، الأربعين في صفات رب العالمين، قدّم له وحقّق نصوصه وخرّج أحاديثه

وعلق عليه، عبدالقادر بن محمد عطا صوفي، مكتبة العلوم والحكم، مدينة المنورة.

٤٥. الزاجي، : عبد العزيز بن عبد الله، الإعانة على تقريب الشرح والإبانة للإمام ابن بطة العكبري، سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الزاجي ٣٤، نوره الزاجي.
٤٦. الزاوي، الإمام أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن المعروف بفخر الدين الزاوي، ١٩٨١م، تفسير الفخر الزاوي المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب، دار الفكر، الطبعة الأولى.
٤٧. الزاوي، محمد بن أبي بكر بن عبدالقادر، ١٩٨٦م، مختار الصحاح، طبعة مدققة كاملة التشكيل ومميزة التداخل، إخراج: دائرة المعاجم في مكتبة لبنان، مكتبة لبنان، بيروت.
٤٨. الزحيلي، أ. د. وهبة، ٢٠٠٩م، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار الفكر، دمشق، الطبعة العاشرة.
٤٩. الزاجي، أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق، ١٩٨٦م، اشتقاق أسماء الله، تحقيق: د. عبد الحسين المبارك، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية.
٥٠. زفروق وآخرون، ٢٠٠٣م، الموسوعة الإسلامية العامة، إشراف العام: أ. د. محمود حمدي وزير الأوقاف، نائب المشرف العام: د. عبد الصبور مرزوق، القاهرة.
٥١. السلطان، عبد العزيز المحمد، ١٩٨٢م، الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية، عبد العزيز محمد السلطان، رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، إدارة الطبع والترجمة، مكتبة خالد محمد البرام، الطبعة الحادية عشرة.
٥٢. السلمي، عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام، ١٩٩٥م، رسائل في التوحيد، تحقيق: أياد خالد الطباع، دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، دار الفكر، دمشق، سورية، الطبعة الأولى.
٥٣. الشعراوي، محمد متولي، ١٩٩١م، تفسير الشعراوي، راجع أصله وخرج أحاديثه: د. أحمد هاشم، أخبار اليوم، قطاع الثقافة، مجمع البحوث الإسلامية، الأزهر، د ط.
٥٤. الصابوني، محمد علي، ١٩٨١م، صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، بيروت، الطبعة الزابعة.
٥٥. الصنعاني، محمد إسماعيل بن صلاح، ٢٠٠٩م، تطهير الاعتقاد عن أدران الإلحاد، اعتنى به: أبو العباس محمد بن جبريل الشحري، مكتبة الإمام الوادي، دماج، اليمن، الطبعة الأولى.
٥٦. ضيف وآخرون، ٢٠٠٤م، المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، بإشراف: أ. د. شوقي، مكتبة الشروق الدولية، الطبعة الرابعة.
٥٧. الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، ٢٠٠١م، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، بالتعاون مع: مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية بدار هجر، د. عبد السند حسن يمامة، دار هجر، القاهرة، الطبعة الأولى.
٥٨. العتيبي، أحلام بنت عبد الله بن قاعد، ١٤٣٢-١٤٣٣هـ، المضامين التبروية في سورة التحريم وتطبيقاتها في واقع الأسرة المعاصرة، رسالة الماجستير، بإشراف الدكتور: أ. م. محمد عبد الرؤوف عطية السيد.
٥٩. العثيمين، الشيخ محمد بن صالح، ١٤١٠هـ، شرح أصول الإيمان (نبذة في العقيدة)، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى.
٦٠. الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد، ٢٠٠٣م، المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، بعناية: بسام عبد الوهاب الجابي، الحفان والجباب للطباعة والنشر، دار ابن حزم، الطبعة الأولى.
٦١. الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد، ٢٠١٠م، إحياء علوم الدين، تحقيق وتخريج: علي محمد مصطفى وسعيد المحاسني، قدّم له: الشيخ أسعد الطاغري، دار الفيحاء، دمشق، دار المنهل ناشرون، دمشق، الطبعة الأولى.
٦٢. الفراهيدي، الخليل بن أحمد، ٢٠٠٣م، كتاب العين مرتباً على حروف المعجم، ترتيب وتحقيق: د. عبدالحميد هندواوي، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى.

٦٣. الفيروزآبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب، ٢٠٠٨م، القاموس المحيط مرتب ترتيباً ألفبائياً وفق أوائل الحروف، نسخة منقحة وعليها تعليقات الشيخ أبو الوفا نصر الهوري المصري الشافعي، راجعه واعتنى به: أنس محمد الشافعي - زكريا جابر أحمد، دار الحديث، القاهرة.
٦٤. القاسمي، العلامة محمد جمال الدين، ١٩٥٧م، تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل، وقف على طبعه وتصحيحه، ورقمه وخرج آياته وأحاديثه وعلق عليه: محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة الأولى.
٦٥. القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر، ٢٠٠٦م، الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، وشارك في تحقيقه: محمد رضوان عرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى.
٦٦. مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم القرشي، ٢٠١٥م، صحيح مسلم، تحقيق: رائد صبري ابن أبي علفه، دار الحضارة، الرياض، الطبعة الثانية.
٦٧. قطب، سيد، (د ت)، خصائص التصور الإسلامي ومقوماته، دار الشروق، القاهرة، بيروت، د ط.
٦٨. قطب، سيد، ١٩٩٧م، مقومات التصور الإسلامي، دار الشروق، القاهرة والبيروت، الطبعة الخامسة.
٦٩. قنوجي، الإمام أبو الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين البخاري، ١٩٩٢م، فتح البيان في مقاصد القرآن، عني بطبعه وقدم له وراجعته: عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، د ط.
٧٠. كاريثاني، د. إدريس كريم، ٢٠١٨م، نه وهى نوى له نيوان فكرى ئيسلامى و تيورى عهلمانى دا -معناه بالعربي: الجيل الجديد بين الفكر الإسلامي والنظرية العلمانية، مكتبة التفسير، أربيل، الطبعة الثالثة.
٧١. الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب، (د ت)، النكت والعيون، راجحه وعلق عليه: السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، د ط.
٧٢. المدرس، الشيخ عبد الكريم محمد، ١٩٧٢م، الوسيلة في شرح "الفضيلة" في علم أصول الدين للعلامة السيد عبد الرحيم الكردي الملقب بالمولوي، مطبعة الإرشاد، بغداد، الطبعة الأولى.
٧٣. مهلاي گهورهى كويه، الملا محمد جلي زاده، ٢٠١٢م، عه قيدهى ئيسلامى -معناه: العقيدة الإسلامية-، دراسة وتحقيق: أ. د. جمال محمد فقي رسول باجلان، في كتاب "مجموعة دراسات جامعية" للأستاذ الدكتور باجلان، ومنشور في مجلة العلمية لجامعة الكويسنجق، رقم (٤٤) عام (٢٠١٢م).
٧٤. النابلسي، د. محمد راتب، (د ت د ط)، القرآن الكريم التفسير المختصر (مختصر تفسير النابلسي)، موسوعة النابلسي للعلوم الإسلامية، منشور في: <https://www.kotobati.com/> كتاب-مختصر-تفسير-الناپلسي-pdf.
٧٥. النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل، ١٩٨٥م، إعراب القرآن، تحقيق: د. زهير غازي زاهد، عالم الكتب، مكتبة النهضة العربية، الطبعة الثانية.
٧٦. النووي، يحيى بن شرف، (د ت) ترتيب المقاصد النافعة في بيان الاعتقاد وأصول الأحكام والاستقامة في السلوك، رتبته وضبطه على أصله وهذبته: هشام بن عبد الكريم البدراني، مركز العبادلة الثقافي، الإصدار ٤.